

当代中国道教慈善事业研究

——以成都道教为样本

谌娟

摘要: 道教慈善事业是我国宗教慈善事业的一个有机组成部分。本文通过对成都有代表性的道观青羊宫、青城山、鹤鸣山、老君山的调查与相关访谈,探讨了成都道教慈善事业的思想基础、发展基本状况及主要特征,指出道教慈善在当代对促进社会和谐具有积极作用。

关键词: 成都 道教慈善 济世度人

中图分类号: B95 文献标识码: A 文章编号: 1001—2338(2012)01—0116—05

作者简介: 谌娟,女,四川大学道教与宗教文化研究所宗教社会学专业博士研究生。研究方向:宗教社会学。

中国主要五大宗教教义都普遍存在慈善理念及其符号,如佛教主张“庄严国土、利乐有情”;基督教宣扬“博爱济世、扶人于难”;天主教诠释“荣神益人”;道教“济世利人、齐同慈爱”,倡导“济人之急、救人之危”;伊斯兰教“卧尔滋”解经,倡导“造福社会、两世吉庆”等等。宗教慈善是一种主体的自觉,是自愿行为,体现对人格平等的尊重和关怀,凸显出同情心。宗教慈善是社会慈善事业发展的一个有机组成部分,在社会生活中发挥着积极作用。本文以成都有代表性的道教宫观青羊宫、青城山、鹤鸣山、老君山为主要调查样点,探讨当代中国的道教慈善事业。

一 中国道教慈善事业的思想基础

道教自诞生起就与慈善事业结下了不解之缘,从早期五斗米道的“义舍”到金元全真道对战乱灾民的救济,从道医不分的历史到各种劝善书的盛行,从传统的绿化环境到当代的捐款捐物等,都在积极弘扬道教慈善“济世度人”的思想。道教“根在中国、源在成都”,东汉顺帝时,张陵来居蜀地,修道于鹤鸣山。葛洪《神仙传》“闻蜀人多纯厚,易可教化,且多名山,乃与弟子入蜀,住鹤鸣山,著道书二十四篇”^[1],道教在成都正如老子所言“百姓日用而不知。”成都道教历史悠久,其慈善事业发展也源远流长。

(一) “天人感应、善恶报应”的承负观

早期道教经典《太平经》继承了《周易》“积善之家,必有余庆;积不善之家,必有余殃”^[2]的善恶报应思想,提出了“承负”观。《太平经》将善恶报应概括为“善自命长,恶自命短”^[3],即认为天地喜欢人为善、厌恶人为恶,鼓励人们成为“上善之人”。马克斯·韦伯颇有见解地说“很可能,中国一切本来意义上的‘神明’观都立足于这样一种信仰:至善之人能够免于死亡并在幸福的天堂永远活下去。”^[4]这从另一视角体现了道教慈善活动受到了道教教义思想及传统伦理道德方面的约束。“凡人

所以有过责者,皆由不能善自养,悉失其纲纪,故有承负之责也。”^[5]一个人的行为不仅影响到自己的祸福报应和修行,对其后代也有影响。“入善为生,为恶而死。”^[6]主张善有善报、恶有恶报,所谓“祸福无门,唯人自召;善恶之报,如影随形。”^[7]“一切生民,心念行善,善果之报,心念行恶,恶缘之报。大道之语,真实不虚。”^[8]这些都体现了道教慈善“天人感应、善恶报应”的承负观思想。这种思想成为道教慈善活动的一个依据。

(二) “劝善行善、修道成仙”的终极观

道教慈善在传承发展过程中,重视劝善思想。《道德经》中多次强调积善行德,“夫天道无亲,恒与善人”^[9]。道教追求的目标是“劝善成仙”,讲究“求生必先行善,三业清净,则万善备矣”^[10]。可以通过积善得到长生久视,“长生之本,惟善为基也”^[11]、“天道平正,以生赏善,以死罚恶”^[12]等思想体现在劝善书中,给人一条积善成仙的道路。道教戒律亦有劝善之语“然览诸道戒,无不云欲求长生者,必欲积善立功,慈心于物,恕己及人,仁逮昆虫,乐人之吉,愍人之苦,周人之急,救人之穷,手不伤生,口不劝祸,见人之得如己之得,见人之失如己之失,不自贵,不自誉,不嫉妒胜己,不佞谄阴贼,如此乃为有德,受福于天,所作必成,求仙可冀也。”^[13]通过宣扬慈善思想积累善行和功德,从而成为善人。另外,道教劝善书中的“功过格”,是道士自记善恶功过的戒律书,平时严格要求自己积恶扬善,体现道教“劝善行善、修道成仙”的终极观,这种思想对道教慈善事业的发展起到良好的促进作用。

(三) “阴鹭阴德、阴功有报”的价值观

“阴鹭”一词出自《尚书·洪范》“惟天阴鹭下民”,意指冥冥之天在暗中保佑着下界人们。在道教戒律中,阴鹭又称阴功、阴德,一方面指在人世间所做的而在阴间可以记功的好事,另一方面指暗上做善事,不求被人知道。在《文昌帝君阴鹭文》中,“‘阴鹭’具有天人感应的含义,要人多积阴功阴德,为善而不扬名,独处而不作恶,这样就会得到文昌帝君的暗中保佑,赐予福禄寿”^[14]。后来在道教戒律的大力提倡和发展下,“阴鹭”成为一个重要的道教伦理劝善概念。在以后的道教发展中,阴德思想更加受到重视和倡导,《初真十戒》第二戒即为“不得阴贼潜谋,害物利己,当行阴德,广济群生”^[15]。宋代道书称“功行周施阴德足,三清自授真天篆。”^[16]由此可见,道教将成仙与行善、积阴功联系起来,劝诚信众要多行善、莫作恶,只要积极行善就能在行善中积累阴功,而且将得到庇佑。

道教“阴德”思想对现在仍然有重大影响,尤其是一部分道众做了善事不愿意说出来。例如,2011年4月8日,笔者在成都市青羊宫与孟道长的访谈中,问其“阴功”问题,孟道长说“道教主张做阴功,不愿意宣扬自己,用心去做,做就做了,不得宣扬,若求名利,反而不善,《太上感应篇》较多地体现了这种精神。”再问“个人做了慈善不宣扬,可以理解,但是团体做了善事宣扬不宣扬?”孟道长说:“也不宣扬,主张做好事不留名,强调自我修炼。”2011年3月12日,在青城山访谈建福宫王道长时,对此问题她认为“‘做阴功’说出来就不行了。说出来就不叫‘阴功’,不求回报,做了就做了,张扬出来就无意思。”可见,“阴鹭阴德、阴功有报”的价值观在道教慈善理念中仍然具有较深刻的影响,尤其是做了善事不愿意张扬出去,更强调了自我修炼。

二、成都道教慈善的基本状况

成都道教慈善事业行为主体包括成都市道教协会、各道观慈善组织及宫观、道众等。成都市获批准开放的宗教场所178处,其中道教宫观有30多处,以鹤鸣山道观、青城山道观群、青羊宫、老君山道观等最具代表性。本文以成都“都市道场”青羊宫、都江堰“洞天福地、开宗圣地”青城山、大邑“道源圣城”鹤鸣山、新津“三祖圣地”老君山这四处宫观作为其考察研究对象进行剖析。

(一) 成都道教宫观的主要经济来源

成都各道观因为原有经济状况及所处的地理位置等方面的差异,其经济收入也各不相同,捐赠的数额也不一样。如2011年3月12日,在青城山建福宫访谈王道长时,问“建福宫的经济来源有哪些?”王道长说“宫观小卖部、茶园、餐厅、功德箱(由会记来统计)、做法事等。”戴道长认为“旅游、捐赠、香火、科仪等”。在问及鹤鸣山的经济来源有哪些时,杨当家说“本庙的经济收入主要靠捐赠、科仪、功德香火等。”在问及慈善活动与本宫观的经济实力相关性问题时,三位道长都认为有一定的关系。可见发展各道观经济对于道教慈善事业的发展具有作用。

表1 成都道观经济来源情况表

宫观名称	主要经济来源	本道观财产使用情况	慈善事业占本道观总收入(%)
青羊宫	门票旅游、香火功德金、法事、科仪、社会捐赠、求签、茶园、小卖部、纪念品、寄名“斗姥元君”光明灯、素食养生堂	宫观日常支出、道众生活费、宫观基本建设、慈善事业,兴办老庄学院、各种研讨会,出版《老庄》、《道德经》等	约2-3%
青城山	门票旅游、捐赠、法事、香火功德箱、小卖部、茶园、餐馆、科仪、祈福、香油、香蜡	宫观日常支出、道众生活费和薪金、宫观基本建设、慈善事业,兴办青城山学院、各种研讨会,出版《大道青城》、《青城山道教文化》、《青城山道教志》等	约10%
鹤鸣山	旅游、捐赠、香火功德、茶园、法事、科仪、求签(自愿给钱)、医药馆(药费比外面便宜近4成)	宫观日常支出、道众生活费、宫观基本建设、慈善事业,兴办各种研讨会,出版《道源》、《道德经》、《鹤鸣山汇讯》及其他各报刊	约0.7%
老君山	旅游、捐赠、香火功德、法事、科仪、茶园	宫观日常支出、道众生活费、宫观基本建设、慈善事业,兴办各种研讨会、自印《弟子规》、《三字经》、《阴符经》、《道德经》等	捐赠无上限也无下限,该做的都会去做,不求回报

资料来源:2011年9月28日上午电话访谈青城山张会长、青羊宫陈当家、鹤鸣山杨当家、老君山张道长。

通过上表可以看出各道教宫观实行自养收入,是确保其宗教活动正常开展的最基本条件,这既可以减轻各信众的经济负担,又可以有更多的财力来支持发展道教慈善事业。

(二) 成都道教慈善捐赠规模及主要内容

成都道教慈善活动范围较广,形式多样,内容丰富,捐赠方式日趋多元化。各道观在进行本宫观建设的同时,尽可能多地参与慈善事业。从1990年至2008年捐赠情况的不完全统计来看,道教慈善捐赠的规模相对来说越来越大,捐赠项目也越来越多,捐赠形式也呈现多样化。(见表2)

表2 1990年以来成都市道教界捐款总表(主要为成都市道教协会组织捐赠的款项)

年份	捐款金额(元)	内 容
1990	3558;另台币4630	受灾地区、亚运会等
1991	12740	灾区、成都市二环路修建、教育事业等
1992	13000	修路、地方基础设施建设等
1993	21269	熊猫节、希望工程和教育事业等
1995	23614	成都市所属区、市、县的洪灾等
1996	52654;另台币47201	社会公益事业
1998	422990	支持下岗职工就业、洪灾等
2001	112000	甘孜州地震灾区、教育事业、乡村基础设施建设、残疾事业等
2005	156227	印度洋海啸、慈善一日捐、贫困学生及家庭等
2006	1900000	道教文化节“中华道教慈善行·帮困助学”、教育事业、孤寡老人、贫困山区等(此项款为中国道教界共筹)
2007	250000	引水工程、扶贫助困、教育事业、慈善一日捐等
2008(截止5月21日)	357430	5.12地震灾害

资料来源《道源成都》第23页。

成都道教慈善事业是道教实践的重要组成部分,也是道教服务社会的一条有效途径。“现代社会的宗教组织以救赎或救度的感情参与社会的普世关怀,其具体的活动主要有圣事与俗事的服务。”^[17]成都道教慈善组织在救难赈灾、扶贫济困、办学助学、兴办医疗、安老助残等方面发挥了重要作用,形成“政府引导、宗教运作、社会参与、各方协作”的道教慈善事业发展机制,例如新津老君山成立居士慈善小组等。成都市道教协会将各宫观作为公益慈善活动的平台,把目前临时性的、处于零散状态的慈善活动发展成为经常性的、有统筹安排公益慈善事业。这些形式多样的慈善公益活动,减轻了政府和其他社会组织的负担,促进了社会和谐。

三、成都道教慈善事业的主要特征

(一) 慈善行为载体多样化

成都在发展道教慈善事业时其行为主体不只是成都市道教协会及各宫观组织等,还通过道教文化节等载体形式来体现道教慈善理念。成都道教界坚持“悯人之凶、乐人之善、济人之急、救人之危”的宗旨,积极开展“道教文化节”、“道教文化交流”和“道德经论坛”等活动。例如,2004年6月6日至10日、2006年8月24日至29日、2010年9月16日至19日由中国道教协会、四川省道教协会和成都市道教协会在成都成功举办了主题为“自然·生命·和谐·发展”的第三届道教文化节,其中,第三届道教文化节举办了“中华道教慈善行·帮困助学”活动,全市道教界募集资金400万元,资助1000名低保学子圆了大学梦。

(二) 组织捐赠与个人捐赠相结合

成都道教慈善在发展过程中不仅存在组织性的捐赠,亦有个人捐赠,或是有时将两种慈善捐赠方式有机结合起来。如2011年3月13日在青城山与戴道长的谈话中,问及有无个人所做慈善活动时,戴道长说“去年,成都某一学生,天快黑了,没钱回家,当时就给他50元。前段时间,一云南人要去浙江出家,没有路费,然后我就给了点路费。凡是平时碰见的能帮助的就会去做。”在大邑鹤鸣山问及其宫观做过哪些慈善事业时,杨当家说“资助一三胞胎,资助了三年,并且每年买一套衣服。另外每年有两三万的扶贫。因为地震、海啸等,每次都有捐款,汶川地震捐资约5万元,其中包括2万多元的棉被,6千元的面,一车矿泉水、方便面等;每年还资助家乡较贫困的人,大约20-30户,每家送一桶油、几包米、一袋面、一床棉被。”问有无资助学生及个人慈善方面时,杨当家说“每年供养高中生、大学生,每学生一年给8千元。九几年的时候还供养学生一年资助4千多。尽管本身在汶川地震中受灾很大,但在玉树抗震救灾中还愿意捐一万元给灾区,给大邑红十字会捐8千元,泥石流捐两回,各一万元,每年买石油等,都是自愿捐款的。”又问“组织上有慈善捐款,个人有没有做慈善现象?”杨当家说“有,每年捐上万元,修公路、为小庙修建捐款等。”新津老君山还组织居士慈善小组专门对特困群体和个人进行专项捐赠。可见,成都道教慈善活动存在个人捐赠和组织捐赠,有时两者是互相联系的。

再如2011年3月13日在青城山道教学院访谈杨道长时,问“每年的慈善公益事业做了多少?”杨道长说“道教各宫观都愿意回报社会,汶川地震捐了5万,每个道士捐款1千元。财物是取之于民,用之于民,要为人消灾避祸,还是要回报社会。”道教慈善总体上来说做了,但在五大宗教中还不算突出,就如鹤鸣山杨当家说“积极发展道教慈善对道教的发展只有好处没有坏处,付出越多越好。”由此看来,道教慈善的发展得到了各道观及道众的支持。

(三) 成都道教慈善彰显“教化度人”思想

道教慈善思想中体现较多的就是“因果报应”承负观、劝善积德思想及做“阴德”思想。在某种程度上道教慈善涉及面较广,不仅是捐赠捐物,更主张通过无形教育与慈善办学,从思想上教化他人。如2011年4月8日在大邑鹤鸣山对杨当家的访谈中,问及本宫观有无慈善办学,杨当家说“办了三期选修班,儿童国学起步班,宣传‘道’之理,讲究中庸、中和。”再如2011年3月13日,在青城山访谈建福宫张会长和戴道长时,张会长说“帮助无助大学生、失落青年,对其进行教化。”戴道长认为“慈善活动不仅体现在经济上的救助,更重要的是教化别人,给予精神上的帮助。”这样,在道教慈善活动中,还很好地传承了道教慈善思想。

同时,在谈及成都道教慈善事业发展的未来时,各道观当家及道众都极为关注。如2011年3月13日在青城山道教学院访谈杨道长时,她说“慈善事业若有组织制度来引导,会更好。庙与庙之间要相互帮助,才能更好地发展道教慈善,某些方面是因为宣传力不够。”所以,成都道教慈善事业在发展过程中还存在一些不足之处,需要进一步发展完善。

四、中国道教慈善事业的现代价值

首先,对社会价值观的影响。“济世度人”是道教慈善的内在核心价值,道教慈善事业是道教界回报社会、服务社会的具体体现,也是道教济世度人的现实表现,体现出对人的终极关怀。其次,有益于促进社会公平与正义。道教慈善将随着社会政治、经济、文化等方面的发展进步,其本身蕴含的涵义、理念及发展模式亦将会发生相应的变化,在其发展过程中日益被幻化为道德文明力量,能够在促进社会和谐中发挥积极作用。第三,对弱势群体形成社会支持。道教慈善既利于社会他人,又利于自身发展,对于各道众而言,从事道教慈善事业是实践其信仰的重要方式,从而对弱势群体形成另外一种社会支持。《慈善公益法》对道教组织及其慈善活动在法规上给予了肯定和保障,并在政策上予以税收优惠,有了国家的支持和鼓励,道教慈善事业在社会发展中所起的作用将会增加。对此,道教慈善组织作为非营利的社会团体,应增强其公信力,进行公开透明的管理,增强信众对道教慈善事业的信任度和参与热情。同时,积极开展道教慈善宣传,增加道教慈善事业的经济来源,扩大其社会基础,并建立长效募捐机制。

参考文献:

- [1]詹石窗. 盖建民. 中国宗教通论[M]. 北京: 高等教育出版社, 2006. 108.
- [2]黄侃手批白文十三经·周易·坤[M]. 上海: 上海古籍出版社, 1983. 4.
- [3]王明. 太平经合校[M]. 北京: 中华书局, 1960. 526.
- [4]马克斯·韦伯. 儒教与道教[M]. 北京: 商务印书馆, 1995. 195.
- [5]道典论·承负[C]. 道藏: 第24册[M]. 851.
- [6]太上老君戒经[C]. 道藏: 第18册[M]. 209.
- [7]太上感应篇(卷一)[C]. 道藏: 第27册[M]. 6.
- [8]太上北斗二十八章经[C]. 道藏: 第11册[M]. 365.
- [9]文选德. 道德经注释[M]. 长沙: 湖南人民出版社, 2005. 284.
- [10]至言总(卷五功过)[C]. 道藏: 第22册[M]. 868.
- [11]墉城集仙录(卷一)[C]. 道藏: 第18册[M]. 166.
- [12]正一法文天师教戒科经[C]. 道藏: 第18册[M]. 233.
- [13]抱朴子内篇(卷6微旨)[C]. 道藏: 第28册[M]. 193.
- [14]李刚. 劝善成仙——道教生命伦理[M]. 成都: 四川人民出版社, 1994. 148 - 149.
- [15]虚皇天尊初真十戒文[C]. 道藏: 第3册[M]. 403.
- [16]龙虎中丹诀[C]. 道藏: 第4册[M]. 323.
- [17]郑志明. 台湾传统信仰的鬼神崇拜[M]. 台北: 大元书局, 2005. 11.